

قال وقال ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو الدرداء في فكر ساعة خير من قيام
ليلة نعل الخياط وذكر السيوطي في الجامع الصغير بلفظ فكر ساعة خير
من عبادة ستين سنة حديث التكبير على التكبير صدقة قال
الرازي هو كلام مشهور قلت لكن معناه ما يؤثر حديث التكبير
جزم قال السخاوي أصله في المرفوع مع وقوعه في الرفع وإنما هي من قول
ابراهيم النخعي حكاه الترمذي في جامع عنه فقال روى عن ابراهيم النخعي
انه قال التكبير جزم والتسليم جزم والتسليم جزم والقراءة جزم و
اخرج وقال السيوطي واه سعيد بن منصور في سننه عن ابراهيم
النخعي قوله التكبير جزم والتسليم جزم والقراءة جزم واخرج من وجبه
آخر قال كانوا يخرجون التكبير والمراد به عدم التلطيط والتربيط
اقول ولا يظهر انما اراد بالجزم الوقف دون الوصول بما بعده بناء
على انه كلام تام وكذا الحكم في القراءة فان المستحب فيها هو الوقف
على الفواصل **حديث** التكلف حرام قال ابن السمعاني رحمه الله
اللفظ بل في صحيح البخاري عن عمر رضي الله عنه قال نهينا عن التكلف
قلت والحاصل ان معناه ثابت ويؤيده ما اخرجنا من عساكر في
تاريخه عن الزبير بن العوام رضي الله عنه بلفظ اللهم اني وصالحني
براء من التكلف عن الزبير بن العوام رضي الله عنه وهو ابن خديجة
خرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد يقاسمكم في قول تعالى وما انا من
التكلفين **حديث** تكلف احدكم شطرا من شطرها لا تصلي ولا تقظ
الزكشي شطرها قال ابن مندك لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يثبت
وقال النووي باطل وقال البيهقي تطلبته فلم اجد له اسنادا والحاصل
انه لا اصل له بهذا اللفظ من حيث مبناه والاعتقاب معناه ما اتفق
عليه الشيخان من حديث ابي سعيد مرفوعا النساء اذا حاضت .

واخرجه ايضا بلفظ
انا وامي براء من
التكلف
سطردها

لم تصل ولم تهم فذلك من نقصان دينها حديث تناسلوا اباهم
يوم القيمة جاء معناه من جملة من الصحابة وفي ابي داود والنسائي
والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن يسار رضي الله عنه مرفوعاً
تزوجوا الودد والودد فاني مكاشركم الهم والحد واليهقي من
انس رضي الله عنه كفيكم وصحح ابن حبان والحاكم حديث
التوكاء على العصاة من السنة الانبياء كلام صحيح وليس له اصل
صرح وانما يستغاد من قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا من فعل
نبينا له صلى الله عليه وسلم في بعض الاحيان كما بيته في رسالة والما
حديث من بلغ الاربعين ولم يمسك العصا فقد عصى فليس له اصل
حديث التهنية بالشهوى كمال عبادهما اعتاده الناس في
بعض البلاد لم يرد فيه شيء صريح في هذا البني ولكنه صحيح من
حيث المعنى فقد بقي خالد بن معدان واثلة بن اسقع في يوم علم
فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك واستند
الى النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الاشبه فيه الوقف وقد ثبت ان
الردم على نبينا وعليه الصلوة والسلام لما حج بيت الله الحرام قالت
الملائكة برحمتك قد جئنا قبلك وفي الصحيحين قيام طلحة لكعب
وتهنية بنوبة الله عليه ويروي في حقوق الجار من الفرغ ان
اصابه خير منها هنا او مصيبة عزله الى غيره ما هو في مبناه
باب حرف الشاء الثلاثة
حديث الثقة بكل احد عجز قال السخاوي لا يعرفه بهذا
اللفظ قلت ومعناه صحيح انه لا ينبغي لاحد ان يثق بغير الله
فان من توكل عليه كفاه ومن تعرب بالبعد اذلة الله وفي
المثل لا نجح مله وهو ثبت ضعيف ولا حول ولا قوة الا بالله

خير هذه

و يقويه حديث الحزم سواء الظن حديث ثلث لا يركن
اليها الدنيا والسلطان والمرأة كلام صحيح في معناه وليس بحديث
في معناه **باب** الجيم الجار
الى اربعين المعروف ما روى البخاري في الادب المفردات
من قول الحسن البصري وقد سئل عن الجار فقال اربعون دارا
اما من دار اربعون خلفه واربعون عن يمينه واربعون عن شماله
وكذا جاء الاثر في حديث جلت القلوب على صاحبها حسن
اليها وبغض من اساء عليها فلا سخاوي يروي مرفوعا و
موقوفا وهو باطل من الوجهين وقول ابن عدي ثم البيهقي ان
الموقوف معروف عن ابي عمير يحتاج الى تاويل فانها او رواه
كذلك بسند فيه من يتهم بالكذب والوضع بسياق اجل الامش
عن شله قال وربما يستأنس بما يروي اللهم لا تجعل لفاجر عندي
نعمة بربعهاء بها قلبي بحديث الهدية تذهب بالسمع و
البصر وهو ضعيف **حديث** الجزء من جنس العمل قال
السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ ويشير اليه قوله تعالى وان
عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم وجزأ سيئة سيئة مثلها
وكما تدبر تدان حديث جنبوا مسا جدكم صبيانكم قال
البزركاني اصله اصيل وتفقيد السخاوي بانه اخرج ابن ماجه
مطولا وسنده ضعيف وقال السيوطي جنبوا مسا جدكم كما ينكم
وصبيانكم رواه ابن ماجه عن وثالة بن الاسقع وهو الطبراني عن
ابي الدرداء واما مائة رضيا لنا حديث جهد العقل
دموعه قلت والطرق بين المعنيين اذا الاول يشير الى انه
لا يملك شيئا وموعده مبالغة في فقره وفاقته والحديث يسا دله

اليها

قوله بن الربيع هو من حديث افضل الصدقة
جهدا العقل الذي اخرجها ابو داود وغيره من
اليها بركة رخص الله عنه من غير ما

اذا فقيروا اعطى شيئا قليلا ما عنده فهو افضل الصدقة كما ورد
 سبق درهم مائة الف درهم حديث جابر الترمذي لا يعطى العرب
 كلام ساقط لاحديث ذكره ابن الربيع واقول هو كقولهم بظاهره حيث
 فضل ظلم جماعة على عدل جماعة مع ان اهل العدل احسن اجناس
 الناس واهل الجور اضلهم الخجاس حديث الجمع كافر لا يرم
 على القاصح في حاله فقاتله من اهل الجنة اي دافعه عن مسلم
 مضطر من اهل الجنة فعناه صحيح واما مبناه فلما قال ابن الربيع انه
 كلام يرد في الاسواق وليس بحديث حديث الجيرة مرفوعة
 من رايض الجنة ومصرخرات الله فجاره قال العسقلاني كذب
 موضوع وفي النهاية ان الجيرة بكسر الجيم وسكون الياء قرية قبله
 مصر على النيل **باب الحاء للمحلية**

حديث حاكم الباعه فانه لا زمة لهم كذا ذكره ابن الربيع بتشديد
 الكافي مدغما ولفظ السيوطي حاكموا بالفتح وتلك اصله وفي
 مسند ابي يعلى من حديث الحسين بن علي كرم الله وجهه مرفوعا
 المغبون لا ما جور ولا محمود واخرجه ابو القاسم النخعي في معجمه
 من طريق كامل بن طلحة عن ابي هشام القيناد قال كنت اجمل المتاع
 من البصرة الى الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما فكان ياكسي
 فيه فاعلم لي لا اقوم من عنده حتى تهب عاتشه قلت يا ابن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اجشك بالمتاع من البصرة ياكسي فيه فاعلم لي لا اقوم حتى
 تهب عاتشه فقال ان ابي حدثني يرفع الحديث الى النبي صلى الله
 عليه وسلم قال المغبون لا ما جور ولا محمود وقال النخعي الوهم
 من كامل ورواه غيره عن ابي هشام قال كنت اجمل المتاع الى علي بن الحسين
 وقال العسقلاني ورد بسند ضعيف بلفظ ما كسو الباعه فانظروا

ما كسوا

لهم قال ورد بسند قوي عن سفيان الثوري انه قال كان يقال
 ما كشوا الباعة فانه لا خلاق حديث حبيب الي من دينكم
 ثلث الطيب والنساء جعلت قرعة عيني في الصلوة قال الر كطي
 رواه النسائي والحاكم من حديث الثوري رضي الله عنه بدون نقط
 ثلث وقال السخاوي لم اقف على لفظ ثلث الا في موضعين من
 الاحكام وفي تفسير آل عمران من الكشاف وما رايتها في شيء من طرق
 هذا الحديث بعد مزيد التفتيش قال وزيداته محلة المعنى
 فان الصلوة ليست من الدنيا قلت اما صحته من جهة المبنى
 فقد قال السيوطي في تخرجه احاديث الشفا لكن عند احمد من
 حديث عائشة رضي الله عنها كان يعجب نبي الله من الدنيا ثلثة
 اشياء النساء والطيب والطعام فاصاب اثنتين ولم يصب احد
 اصاب النساء والطيب ولم يصب الطعام قال واسناده صحيح
 الا ان فيه رجلا لم يسم قلنت فيصير اسناده حسنا واما
 صحته من جهة المعنى فلو وقع قرعة عينيه في الدنيا جعل كانه
 منها ويؤيده ما جاء في رواية الطيب والنساء وقرعة عيني في
 الصلوة وهذا المراد بالصلوة العبادة الموضوعة لسائر الانام
 او الصلوة عليه الصلوة والسلام حديث حبيب حكا الشئ يعنى
 ويقيم رواه ابوداود وقد بالغ الصفا في فيه وحكم بالوضع عليه
 قال السخاوي ويكفيها سكوت البيهقي او د عليه فليس بموضوع
 ولا شذوذ الضعف فهو حسن قلنت وذكر الزركشي عن ابى الله
 رضي الله عنه وقال الوقف اشبه وروى عن معاوية بن ابي سفيان
 رضي الله عنه ولا ثبت وسكوت عليه السيوطي مع انه ذكره في
 الجامع الصغير وقال رواه احمد والبخاري في تاريخه والبيهقي

عن أبي الدرداء رضي الله عنه والمحرق الطي في اعتلال القلوب عن أبي هريرة
رضي الله عنه وابن عساكر عن عبد الله بن النسيب انتهى فالحديث
أصح لذاته وبغيره فيرتقى عن درجة الحسن لذاته لكثرة رواية
وقوة صفاته حديث الحبيب لا يعذب حسيبه قال السخاوي
ما علمته في المرفوع وقوله تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء
الله وأحبوه قل فلم يعذبكم بذنوبكم يشيرون اليه أي صحة معناه
أن لم يثبت معناه حديث حب الدنيا رأس كل خطيئة قال بعضهم
موضع ومنهم ابن تيمية حيث جزم بأنه من قول جندب البجلي
قد رواه البيهقي في الشعب بأسناد حسن إلى الحسن البصري عنه
مرسلا قال السيوطي وقد علم الحديث في الموضوعات ويعقبه شيخنا
ابن حجر باب المديني أثنى على مراسيل الحسن والأسناد حسن إليه
قد أورده الديلمي من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في مسنده
ولم يذكر له أسناد أو هو في تاريخ ابن عساكر عن سعد بن مسعود
التابعي يلفظ حب الدنيا رأس الخطايا انتهى وهو عند أبي نعيم في ترجمة
سفيان الثوري من الحلية من قول عيسى بن نينا وعليه الصلوة والسلام
وعنده ابن أبي الدنيا في مكانة الشيطان من قول مالك بن
دينار قول القائل بأنه موضع لم يصحح بأسناده ولا سائده
مختلفة والمرسل حجة عند الجمهور إذا صح أسناده ولذا قال ابن
الديني مراسلات الحسن إذا رواها عنه التفات صحاح وقد
الدارقطني في مراسيله ضعيف فالاعتماد على عماد الأسناد
حب الوطن من الإيمان قال الزركشي أقف عليه وقال السيد معين
الدين الصفوي ليس بثابت وقيل أنه من كلام بعض السلف وقال
السخاوي لم أقف عليه ومعناه صحيح قال المنوفي ما دعاه من صحبة

حسبهم

عجيب اذ لا ملازمة بين حب الوطن وبين الايمان ويورد
قوله تعالى ولو انا كتبنا عليهم فانه دل على جنهم وطمعهم
تلبسهم بالايان اذ ضم عليهم للمنافقين ويعقبه بعضهم بانه
ليس في كلامه انه لا يحب الوطن الا المؤمنين وانما فيه ان حب الوطن
لا ينافي الايمان انتهى وكذا في ان معنى الحديث حب الوطن من
علامة الايمان والوطن وهي لا تكون الا اذا كان المحب مخصوصا بالبلد
فاذا وجد فيه وفي غيره لا يصلح ان يكون علامة وقوله وعنه
صحيح ونظرا الى قوله تعالى حكاية عن المؤمنين والنافقان لا نقابل في
سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا فصحت معارضة بقوله تعالى
ولو انا كتبنا عليهم ان يقتلوا ثم اظهر في معنى الحديث ان صح
ببناءه ان يحمل على ان المراد بالوطن الجنة فانها المسكن الاول
لنبي آدم عليه السلام على خلاف فيه انه خلق فيه او ادخل
بعد نكاحه واثم والمراد به مكة فانها ام القرى وقبلة العالم والرجوع
الى الله تعالى على طريقة الصوفية فانه المراد به الوطن المتعارف
لكن بشرط ان يكون سبب حبه صلة ارحامه واحسانه الى اهل
بلده منه فقرائه واتباعه ثم التحقيق انه لا يلزم من كون شيء علامة
له اختصاصه به مطلقا يكفي غالبها الا ترى ان حديث حسن العهد
من الايمان وحسب العرب من الايمان مع انها يوجد ان في اهل الكفران
والله المستعان حديث حب المهرقة من الايمان موضع كما قاله
الصفا في وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في رسالة مستقلة
التحقيق المرام والصحيح في تقديره من خصال اهل الايمان وهو لا ينافي
ان ينصف به بعض اهل الكفران كسائر مكارم الاحسان
لا يقتدر من علامة الايمان كما توم السعد والسيد واغرب الثاني

السيد والعلامة والشيخ
وكان في كتاب التفسير

حيث جعل اضافته من باب المصدر الى مفعوله حديث
 جند المستحلون من امتي قال الصغاني وضعه ظاهر وقصره
 بتحليل الاصابع في الوضوء وتحليلها بعد الطعام قلت لما بينا
 موضعه غير ظاهر واما معناه فتبينه ظاهر وورد الاحاديث في
 تحليل اللحية والاصابع حتى عد من السنة المؤكدة في نظر في حال
 اسناده ليحكم عليه بالتحقيق والله ولي التوفيق حديث الحج
 جهاد كل ضعيف تساهل الصغاني حيث ادرجه في الموضوعات
 وقد اوردته احمد وابن ماجه من حديث جعفر بن محمد بن علي بن
 الحسين عن ام سلمة رضي الله عنها مرفوعا واسناده حسن
 حديث الحجام في نفرة الواشي تورث النسيان فتجنبوا
 ذلك رواه الديلمي بن طريق عمر بن واصل قال حكى لي محمد بن سواد
 عن مالك بن بدو يثار عن انس رضي الله عنه مرفوعا وابن واصل التمهيد
 الخطيب بالوضع لاسيما وهو كناية وقد احتج عليه الصلوة والسلام
 في يافوخه من وجع كان به حديث المجنون والبقيع يوحى بطرائفها
 وينشران في الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة اوردته الترمذي
 في الكشاف وبيض الترمذي في تحريكه تبعه العسقلاني وسكت
 عنه السخاوي حديث حذف السلام سنة قال ابن القطان
 لم يصح مرفوعا ولم يوفقا قلت اخرجه ابو داود والترمذي وابن خزيمة
 والحاكم في صحيحهما عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا الحكم
 وصححه مرفوعا الترمذي وقال حسن صحيح ثم قيل معناه اسراع الامام
 به لئلا يشبه المأموم واعراب بعض الملائكة بقوله هو الذي يكون فيه
 قوله ومرحمة الله حديث الحديث في المسجد تاكل الحسنات
 كما تاكل البهيمة الحشيش لم يوجد كذا في المختصر حديث

برهان بارز
 وهي

يبلغ

حسنة

حسانات الابرار سيات للمقربين من ابي سعيد الخزاز
حديث حسنوا نوافلكم تكمل بجا فرضكم لا اصل له
بهذه القبي وان يصح في المعنى حديث الحسن مرحوم
من كلام ابي حاتم التايبي حديث الحسود لا يسود
من كلام بعض السلف كما في الرسالة القشيرية حديث
حضور المجلس عالم افضل من صلاة الفمكة كذا في
الاحياء من حديث ابي ذر رضي الله عنه قال العراقي ذكره
ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر رضي الله عنه
ولم اجده من طريق ابي ذر رضي الله عنه حديث الحفظ
في الصغر كالنقش في الحجر ليس بثابت كذا لكن رواه الخطيب
في جامعه من حديث ابن عباس رضي الله عنها به مرفوعا
حفظ الصغير كالنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما كبر
كالكتاب على الماء حديث حكيم على الجماعة لا اصل له كما
قال العراقي وانكره المزني والذهبي ايضا وقال الزركشي
لا يعرف حديث الحمد لله رداء الرحمن لم يوجد له اصل
حديث حمل علي باب خيبر ورواه ابن اسحاق في
السياسة وانكر بعض العلماء وقال البخاري له طرق كلها
واهية وقال الزركشي خرجته الحاكم من طرق جابر بن
بلقيظ ان عليا رضي الله عنه لما انتهى الى الحصن اجتبا
ابوابه بالرفض فاجتمع عليه بعد ستون رجلا فاجتهد
ان اعادوا الباب واخرجوه ابن اسحاق في سيرته عن
ابي رافع وان سبعة لم يقلبوه حديث حين تقلى يعني
تدري ليس بحديث ومعناه صحيح ويشير اليه قوله تعالى

ما يكبر
علي الواحد
كحكيم

مقلوبه

وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أجل سبيلهم
 باب حرف الخاء المحجمة
 حديث خباب قوم لا يسقيه لهم هومن قول مكحول يلقظ
 ذل من لاسفه له كما رواه ابن أبي الدنيا في الحكم له حديث
 طائفة اللقوة ممقوت ليس بحديث ولكن معناه صحيح الحديث
 المحتكر ملعون حديث خالفوا اليهود فلا تقربوا فان تعم العام
 من زعم اليهود كل اصل له على ما ذكره السيوطي حديث خذوا
 شطر دينكم عن الحمير أو هي عائشة رضي الله عنها تصغير الحمير
 البيضاء على ما في النهاية والشرط النصف قال العسقلاني لا يعرف
 له اسنادا ولا رأيته في شيء من كتب الحديث الا في النهاية
 لابن الاثير ولم يذكر من خرج به وذكر الحافظ عماد بن كثير انه سأل
 المزني والذهبي فلم يعرفاه وذكره في الفردوس وغير اسناد وغير
 هذا اللفظ ولفظه خذوا ثلث دينكم من بيت الحمير أو شطرا
 صاحب مسند الفردوس ولم يخرج له اسناد وكذا ذكره السخاوي
 قال السيوطي لم أقف عليه وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تخرجه
 احاديث مختصر ابن الحاجب هو حديث غريب جدا بل هو حديث
 شكر سألت عنه شيخنا الحافظ المزني فلم يعرفه وقال لم أقف له
 على سند الا كان وقال شيخنا الذهبي هو من الاحاديث الواهية
 التي لا يعرف لها اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث ابي
 رضي الله عنه خذوا ثلث دينكم من بيت عائشة ولم يذكر له
 اسناد قلت لكن معناه صحيح فان عند هامة شطر الدين
 اسنادا يفتني اعتمادا وقد اشتهر حديث كليني باحتماله
 لكن له اصل عند العلماء حديث خصي حاكمي كلام لا حلي

عج

حدثني بيت الخول فمعة وكل يا باها هو من كلام بعض السلف
 نعم ثبت عن سعد مرفوعا ان الله يحب العبد الخفي النقي
 ذكره السخاوي وكذلك احدث بيت الخول راحة والشهرة آفة
 من كلام المشايخ حدثني بيت خيار مساماتي احسنهن
 وجهها وارخصهن مهورا قال السخاوي ذكره الديلمي مرفوعا
 بلا اسناد حدثني بيت خير تجاركم البر وخير صنائعكم الحر
 قال العراقي لم اقف له على اسناد وذكره صاحب الفردوس
 من حديث علي رضي الله عنه حدثني بيت خير البر عاجله
 لا يصح مبناه وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في معناه لا يتم
 المعروف الا بتجليله فانه اذا عجله مبناه وهو معنى ما اشتهر من
 ان الانظار راشت من الموت لانه قد يودي الى القوت حدثني
 خير الاسماء ما عنيده وهاجده قال السيوطي لم اقف عليه وفي مجمع
 الطبراني من حديث ابي زرعيه الثقفي اذا سميت فعيده واذا
 اخرج ايضا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا احب
 الى الله تعالى ما تعبد له وسنده ضعيف وروى ابو ذر
 بسنده مرفوعا قال الله تعالى ما تعبدوا وعزتي وجلالي لا عذب
 احدا يسمى باسمك في الفار حدثني بيت خير خير حين يسمع
 الغراب ونحوه ليس بحد يث بل نوع من الطيرة ذكره ابن
 الربيع قلت بل هو من الفأل لمن اقسام في الحال وفي المال
 حدثني بيت خير المسود ان ثلاثة لقمان وبلال ومهجع
 مولاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري في صحيحه
 عن واثلة ابن الاسقع مرفوعا كذا ذكره ابن الربيع لكن قوله
 بخاري سهو قلم اما من الناسخ او من المصنف فان الحديث

قال محمد بن الحسن في البخاري واللفظ في المقاصد انما هو رواه الحاكم
 ثم قال الخوفي ما ذكره من ان موهوباً مولى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قتلته وهو قاتله مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو اول
 قتيل من المسلمين يوم بدر اتمه سهم غزيت وهو بين الصفيين
 فقتله وهو من اهل اليمن في المقاصد من حد يث رفعه والله
 نفسي بيده انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسير الف
 عام قال المنوفي من يعظم من موسى المصطفى ان لا يدخل الجنة
 الا ببيضاوية صرح في قوله تعالى عليه الصلوة والسلام بياض
 الاسود ان الذي كان في الدنيا ومنه من يعلم ان موسى السواد
 لا يدخل الجنة الا ببيضاوية صرح العسقلاني في شرح البخاري
 حد يث الخوفي وفي امتي الى يوم القيامة فقال العسقلاني
 الى اعرفه وكان معناه صرح قال السخاوي يعني في حديث لا يزال
 طائفة من امتي ظاهرين على الحق ان تقوم الساعة حد يث
 خيرة الله لعبده خير من خيرة نفسه لم يعرف له اصل في مبناء
 وان مع معناه كما يستفاد من قوله تعالى وعسى ان تكونوا شيا
 وخيركم وعسى ان تكونوا خيرا وعسى ان تكونوا
 شيا وهو شركم والله يعلم وانتم لا تعلم من هنا ورد الامر
 بالاستخارة صلوة ودعاء وقد ورد ما خاب من استخارة
 جماعة من المتشاورين ثبت في الدعاء اللهم خيرني في اختياري
 وكل تظني الى اختياري وهذا اصل ما اشتهر على السنة العامة
 الخيرة في اختاره الله بل التحقيق عند المشايخ الاختيار ان ليس
 للعبد حقيقة الاختيار لقوله تعالى وربك يخلق من يشاء
 ويختار وكان لهم الخيرة وعن السيد الجليل الشاذلي في الاختيار

فان لم يبدان يختار فاختر ان لا يختار فان لم يترك يخلق باختيار
 واختار بال... **باب** حروف الابدان
 المعلقة حديث دار الظالم خراب ولو بعد حين قال السخاوي
 لم اقف عليه وجه شاهد له فتلك بيتي قوم غاوية باظلموا عليه
 دارهم ودمت في دارهم قال السخاوي ما علمته حديثا ولكن
 جاء في الروضة دارهم فاعلمت بها خراجهم ابن حبان في صحيحه عن سمرق
 حديث بيت دخوله دارهم اسفها كم هو دار على بعض السنن
 بن ياهة ثلث اموالكم وقد سئل عنه العسقلاني فلم يتكلم عليه
 حديث دارهم في قرع باب الجنة قاله لعل نشة رضي الله عنه
 قالت بماذا قال بالجمع ذكره في الاحياء قال العراقي لما جده اصله
 حديث دخوله عليه الصلوة والسلام حكاما بالحقفة ذكره النجاشي
 في شرح المنهاج في الكلام على الماء المستحق وذكره النووي في شرح
 المهذب انه ضعيف جدا فقول شيخنا ابن حجر الكلي في شرح الشاكر
 من انه عليه الصلوة والسلام دخل حمام الحقفة موضوع باتفاق
 الحفاظ وان وقع في كلام النجاشي فيه ولم يعرف العرب الحمام
 في بلادهم الا بعد موته عليه الصلوة والسلام ليس في محله وكيف
 يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع اثبات النجاشي والديلمي وتضعيف
 النووي اذ لا يخفى التفاوت بين الضعيف والموضوع مع ان
 الاثبات مقدم على النفي في الاصل الموضوع حديث بيت الدار
 بالرفعية فيما يقال بعد الادلة من الدعا قال السخاوي لم اره في شيء
 من الروايات حديث الدم مقدار الدرهم يغسل ويغاد منه
 الصلوة فيه نوح كتاب كذا في اللؤلؤ حديث بيت الدنيا ساعة
 فاجعلها طاعة لا اصل فيها لكن يصح منها من قوله تعالى

داودي
 الترمذي

كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلحظوا الا ساعة من نهار
 وهو لما في ما ثبت من ان عمر الدنيا سبعة آلاف فان مضى فكانت
 في ساعة القضي حديث الدنيا من زعمه الاخرة قال السخاوي
 لم اقف عليه مع ايراد الفزالي له في الاحكام قلت معناه صحيح
 مقبوس من قوله تعالى من كان يريد حرث الاخرة نضع له في حرا
 حله بيت الديك لا يبيض صدقني وصحيح صدقني وعده
 محدودي وله طرق ذكره ابن الجوزي في الموضوعات قال السخاوي لكن في
 لم يشهدني لي الحكم على هذه المتن بالوضع قال السخاوي لكن في
 اكثر الفاظه لا رفق لها وقد اخذ الحافظ ابو نعيم اخبار الديك
 في حله قلت فلا يكون موضوعا قال السيوطي اخرج ابن
 ابى اسامة وابو الشيخ من حديث انس رضي الله عنه وهو منكر
 حديث بيت الدين فلو صدقوا لعائلة يوبى بيت والسائل
 ولو كيف الطريق قال السخاوي لا يستحضر في المرفوع ومعناه صحيح
 قلت المشهور السؤال في كون ابن الطريق والرواية
 التوفيق يا الذال المعجزة
 حديث ذكاة الارض يسها قال ابن الربيع احتج به الحنفية و
 الاصل له في المرفوع ونعم فتكون ابن ابي شيبه راجع عنه مرفوعا
 عن ابي جعفر الملقب رضي الله عنه قلت ونعم السند الظاهر من الامام
 الباهر المستقيم فليس له الذي ذهبوه هي كاخية مصححة المذهب
 مع ان الجهد اذا استدل بحديث على حكم من الاحكام فلا يتصور
 ان لا يكون صحيحا او حسننا عنده ثم لا يضره دخول ضعيفه او
 وضع في سنده وقال الزركشي اصله وانما هو قول محمد بن الحنفية
 اخرج ابن جريب في تهذيبه الاثار قال السيوطي واخرج ابن

منع

ابي بصير في المصنف عنه واخرجه ايضا عن ابي جعفر وعنه ابي قلابة
 قولوا قلت قد تقدم رفعه وقد روي عن عائشة رضي الله عنها
 موقفي اذ جعله في الهداية مرقعا لكن قاله مخرجه لم اجد ومن
 المعلوم ان الحق في المصنف بقوله عندنا وكذا الحديث المتقطع
 اذا صح سندوه ويروي بالذي ذهبنا في منتهى ابي جعفر باب طهور
 الارض يبيست فاسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت
 ابست في المسجد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت
 فتى شابا عربيا وكانت الصلاب تقول وتقبل وتدبر في المسجد
 ولم يرشون شيئا من ذلك انتر في لولا اعتبار انما قطره بالماء
 كان ذلك يقينه لها لو وصف النجاسة بجمع العلم بالهم
 يقومون عليها في الصلوة البتة لصغر المسح وكثرة
 المصلين فيكون هذا بمنزلة الاجماع في مقام تحقيق الشرائع
 قال السخاوي وروي قول ابي قلابة بالفظ جفوف الارض
 طهورها ويعارضه حديث ابن عمر رضي الله عنه في الامر بحجب
 الماء على بول الاعراب بل ورد فيه الحفر انتر في فيه ان
 المراد هو ان الجفوف احدى طرق التطهر لا حصرها فيه
 فتطهرها بالماء وصيه لا يينا فبيست

باب الرواء

حدثني ابي ربي يوم النفر على جبل ادرق عليه جبة
 صوف امام الناس كما اصل له كذا في الذيل وفي الملاي عن
 عباس رضي الله عنهما رفعه رايته ربي في صورته شباب
 له وفسرة وروي في صورت شباب امره قال ابن صدقة
 عن ابي ذر عن ابي ربي عن ابي ربي عن ابي ربي عن ابي ربي

الأ معزلة وروى في بعضها بغيره والمحدث ان حمل
 على المنام فلا اشكال في المقام وان حمل على اليقظة فاجاب
 ابن الهمام بان هذا حجاب الصورة وكانه اراد بهذا
 الكلام ان تمام المراد يتصور بجملة على التجلي الصوري فان
 المحال الضروي حمله على التجلي الحقيقي فانه سبحانه
 وتعالى نوع من التجليات بحسب الذات في تشكّل الصور
 والصفات وكذلك القدرة الكاملة والقوة الشاملة
 من زيادة على الملائكة وغيرهم في تشكّل الصور والوحدات وهو
 منزلة عن الجسم والصورة والجهات بحسب الذات
 وبهذا يتجلى كثير من الشبهة في الآيات المتشابهات
 والحديث الصفات والله سبحانه وتعالى اعلم بحقايق
 المقامات ودقايق المرات وهذا الله فمع كلام السكيت
 وغيره ان حديث رايت ربي في صورته شاب امره
 دائر على المسنة عوام الصوفية وهو موضع مفترية
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ان بنى الحديث
 على ان في سنده ما يدل على وصفه فسلم والقباب
 التاويل هو واسع حديث رجونا من الجهاد الأصغر
 الراجح في الشرخاسراي من الخير كلام بعض الحكماء وقد
 يقال للعصران الانسان في خسران الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات فما ربحت تجارتهم والله خير الراغبين
 البستي شعر زيادة المنة في دنياه نقصان ورجه غير
 مخصص الخير خسران حديث رجونا من الجهاد
 الأصغر في الجهاد الأكبر قالوا وما الجهاد الأكبر قال جهاد

القلب قال المسقلاني في تسديد القوس هو مشهور على اللسان
 وهو من كلام ابراهيم بن عسقية في الكنى للنسائي قلت وذكر
 الحديث في الاحياء ونسبه العراقي الى البيهقي من حديث جابر
 بن عبد الله عنه وقال هذا اسناد فيه ضعيف وقال السيوطي روى
 الخطيب في تاريخه من حديث جابر رضي الله عنه قال قد ام النبي
 صلى الله عليه وسلم من خزانة لهم فقال عليه الصلوة والسلام قد تم
 خير مقدم وقد تم من الجهاد الاصل الى الجهاد الاكبر قالوا ما
 الجهاد الاكبر قال مجاهد العبد هو حديث رحم الله اخيه
 النضر بن كنان حيانا زكريا قال المسقلاني للريثي مرفوعا
 حديث رحم الله من زكريا وزيام ناقته بيده قال المسقلاني
 الاصل له بهذا اللفظ حديث رد دانق على اهله خير من عبادة
 سبعين سنة قال ابن حجر اعرفت اصله يعني ببناء الاخوان
 من جهة معاصيات رد الحق على اهله فرض وهو افضل من عبادة
 سبعين سنة نفلا قال السنن ابي اناس قال يحيى بن عمر بن يوسف
 بن عامر الازدي النسي الفقيه المالكي حين ليسر على ارتحاله من القرطبة
 ليرد دانقا ليقال عليه انتهى وذكر ابن جماعة في منسكه الكبير
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رد دانق من حرام يعدل
 عند الله سبعين حجة انتهى والدانق بكسر النون وبفتح السين
 الدرهم حديثه مرد الشمس على عيني ابي طالب قال احمد بن
 وتبعه ابن الجوزي في الموضوعات ولكن قد صححه الطحاوي صاحب
 الشفاء واخرج ابن منده وابن شاهين وغيرهما كالطبراني
 في الكبير والوسط بابنا حسن انه عليه الصلوة والسلام امر
 الشمس فتاخرت ساعة من نهار وتفصيله في سيرنا حديث

رسول الله قال على عقله قوله يحيى بن خالد كما أورده الدينوري
 في البحار السنة حديث ربيع المؤمن شفاء معناه صحيح يشتم
 له بقوله عليه الصلوة والسلام في الحديث الصحيح ليس بها الله قريب
 أرضنا بريقة بعضنا يشفي سقيمنا باذن ربنا ولما ما يدور على
 السنة من قوله سوز المؤمن شفاء نصحيح من جهة المعنى لرواية
 الفاروق في أفراد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما روى
 من التواضع ان يشرب الرجل من سوز أخيه المؤمن حديث
 باب **حرف** الزاي حديث
 الرحمة رحمة ليس كذلك يشوه كلام صحيح في المعنى بالنظر إلى الوقوف
 في الصلوات وفي طريق عرفات وحلق بحال الذكر والعلم والطهارة
 في سماعات فيجئ يكون الرحمة زيادة في الرحمة حديث ثمر امر
 الحي لا يطرب ليس حديث وهو صحيح في الغالب وذلك لأن المعنى
 في قصة منكرة ما طرق في سعة لا يبقى له تأثير في قلة كفرس
 الطيال في حال نكرة حيث لا يتغير عن امره ومن هنا ان كان
 من الصوفية لم يثر السماع لهم في الظاهر وان كان لا يخلو عن
 تأثير في السطوته فقد قيل للجنيد كيف تركت الوحيد في النهاية
 بعد ما ارتكبت في البدء اية فقر قوله تعالى وتو على الجبال تحسبها
 جامدة وهي تمر من السحاب ولما رأى الصديق مؤنسا يكي في اوان
 امره قال كنا هكذا ففقت قلوبنا اي قوييت وانشدت
 حديث تركوة الحلي غار فيه روى عن ابن عمر رضي الله عنهما
 مع قوله قال البيهقي ولما ما يدور مرغوعا ليس في الحلي تركوة
 فباطل لا اصل له حديث تركوة الحياه النجاة اغاثة الاصل
 لم يعرف هذا اللفظ وورد بهما احاديث منها افضل صدق

بلغ

البركات

اللسان الشفاعة تفك بها الأسير وتحقق بها الدماء
وتخرج بها المعروف والاحسان الى أخيك وتدفع عند الكربة
أخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب عن سمرة بن
جندب رضي الله عنه حديث الزيدية مجوس هذه الامة
قال السخاوي لم اره ولكن عند أبي داود والطبراني وغيرهما
مرفوعاً من حديث ابن عمر رضي الله عنهما بلفظ القدرية
قال ابن الربيع بل هو حديث موضوع لا يحسن روايته حاشا
الزيدية من هذه النسبة الردية قول ان كانوا على مذاهب
القدرية يفعلناه صحيح اذا هم مشركون لهم في القضية سواء
يكون بطريق الكلية او الجزئية والعلة اثبات الاشئنة
فان المجوس يثبتون النور في المرتبة الانسانية والظلمة
ينسبون الى الاصناف المخلوقة فيعبدون الانوار من
الشمس والقمر واصناف النار وغفلوا ان الله تعالى خلق
الظلمات والنور وسائر ما يرى في عالم الظهور والبرهان
الكل مخلوق كما قال به اهل الحق من اهل السنة والجماعة من
ان الخير والشر والنفع والضر كله بخلق الله بل وكل ما نفع
وصنعة كما في حديث يشير اليه ذكره اليل عليه قوله تعالى
والله خلقكم وما تعطون فمن اعتقد ان له فعلا مستقلا فقد
اشرك مع الله جهلا مستقلا واما قول القزويني حديث
القدرية مجوس هذه الامة انهم وافلا تعبدوه وانما اتوا
فلا تشعروهم موضوع من حديث المصاييح وكذا اصناف
من امتي ليس لها في الاسلام نصيب القدرية والمرجعية
فحفظ الله وقد بينا فخرهما في المرقاة شرح المشكوة

باب حديث الساب

عن أبي حمزة عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يغفر الله ذنبا من ذنوبكم حتى توبوا إليه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قلت وقد توجه معناه أن صحبته بانه ذنب عظيم يقيد به حق أصحاب بلحق سببه لأصحاب مع أن الغالب الساب بانه يستحقه ويرجوا الثواب فيكفر ويستحق به العقاب والمعادق أن يخبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه لا يغفره حيث عظم شأنه فهو لنا في قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقد كتب في المسألة رسالة مستقلة ولا يبعد أن يكون المعنى سب أصحاب ذنب لا يغفر أي لا يسامح به حيث من سب أصحابي فأضرب ومن سبني فاقطعوه حديث سبابة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أطول من الوسطي ثم قال هو وأما كان في أصابع من جليه كما ذكره العسقلاني واشتهر هذا على السنة كثيرًا ومختلف جمهور علم السالكين الذي يروي وهو خطأ لا شأنا له اعتماد رواية مطلقة وغير السيد عنه عليه الصلاة والسلام ذلك بناء على أن القصد منه ذكر ضعف اختصاصه عليه الصلاة والسلام عن غيره ولكن الحديث في مسند الإمام أحمد مقيد بالرجل قالت يرمونه بنت كزوم فأنصبت طول أصبع قدمه الساب به على أصابعه وكذا هو عند البيهقي في الكمال قال العسقلاني وقد سئل عن قول القرطبي إن مسبوحة النبي صلى الله عليه وسلم أطول من الوسطي فأجاب بما تقدم أقول ولعل الباعث عن غلط الدجيري والقرطبي وغيرهما أن

السبابة حقيقة في اليد ومخازن في الرجل فحملوها على حقيقة
 مع انه لا ينافي كون سبابتي رجلية ايضا ان لا تكون اطول و
 الله سبحانه اعلم بحقيقة قماره حد يثبت السرقة لحرار
 وكذا اقولهم صدور الاحرار قبور الاسرار كلام بعض الابرار
 وكذا اقولهم بعض مشايخ الكبار يشفرون اطلعوه على سرقتهم
 به لم يامنوه على الاسرار ما عاشا السعيد من وعظ بغيره وقال
 ابن مراكشي قال ابن الجوزي لا يثبت سرهواه الرامهرزي في الاشغال
 من حديث ابن خالدة وعقبة بن عامر قال السيوطي ما حديث
 عقبة فطوري جيد اخرجته الديلمي في مسنده وقد ورد هذا
 اللفظ عن ابنه مسعود رضي الله عنه موقوفا اخرجته ابن ماجه
 والبيهقي في المدخل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه موقوفا اخرجته سعيد بن
 منصور في سننه حد يثبت السفر يسفر عن اخلاق الرجال
 ليس بحديث بل من باب اشتقاق لاقال والمعنى ان السفر يافيه
 من الخطر والحد يكشف عن اخلاق الرجال ما لم يكشف في الحضر
 من الاحوال حد يثبت سفوه مكة حشوا الجنة قال العسقلاني
 لم اقف عليه وقال ابن ابي الصنف انما هو اسفار مكة اي الحج وتو
 فيها على تقصيرهم اقول ثبت العرش ثم انقش فالمدار على
 صحة المبنى ثم ينفرغ عليه حجة المعنى فعلى تقدير صحة لفظه
 يمكن ان يقال انه مبالغه في مدح اهل مكة وسكانها للكعبة
 وشأنها تفخيها لحرمة جيرانها فانه اذا كان سفوها اهل مكة
 حشوا الجنة اي وسطها فاما بالفقهاء فلانها فلا شك انهم يكون
 في اعلاها وغيرهم في ادناها حد يثبت السلام على النبي عليه
 الصلوة والسلام في القنوت قال السخاوي لم اقف عليه وان

في كلام جميع من انفقوا بما يثبت في القول البديع حديث
 السلامة في العزلة كلام صحيح وليس بحديث صريح حديث
 سلموا على اليهود والنصارى ولا تسلموا على يهود امتي قيل
 من يهود امتك قال تارك الصلوة قال السيوطي لم يقف
 عليه واوردته في الفرق حسن بلفظ ولا تسلموا على شارب
 الخمر وينص له ولده في مسنده ولم يذكر اسناد حديث
 سودا ولو دخر من حسناته لكان كذا في الاحكام قال
 العراقي اخرج ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن
 حكيم عن ابيه عن جده ولا يصح قيل وذكره في النهاية
 بهذا اللفظ واخرجه الاثر في حديث ثمامة فوعا واخرجه
 غيره عن عمر بن الخطاب عن جده موقوفاً حديث المسند
 يزيد الرجل فصاحة قال الضعفاء وضعه ظاهر حديث
 سيد طعام اهل الدنيا والآخرة اللهم زاه ابن ماجه وابن الدنيا
 من حديث ابن الدرداء مرفوعاً به واسنده ضعيف فيه سليمان
 بن عطاء عن مسلة الجزي وقد قال ابن حبان في سليمان انه
 يروي عن مسلة اشياء موضوعة وما ادري التخليط منه او من
 مسلة وقال العقيلي لا يصح فيه شيء وادخله ابن الجوزي في
 الموضوعات لكن قال العسقلاني لم يبين لي الحكم على هذا المتن
 بالوضع فانه مسلة غير مجروح وابن عطاء ضعيف قال البخاري
 وله شواهد منها عن علي بن ابي طالب رفعه بلفظ سيد الطعام
 الدنيا اللهم ثم الاثر اخرج ابن القيم في الطب عن موهب بلفظ
 سيد الطعام في الدنيا والآخرة اللهم ثم الاثر اخرج الديلمي من
 جهة الحاكم حديث سيد العرب علي بن رهاه الحاكم في

صحيحه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما من قولنا أنا سيد ولد
 آدم وعلي سيد العرب ولها شواهد كلها ضعيفة بل صحيح الذي
 هو الحاكم عليها بالوضع قلت طاعه نظر إلى المعنى مع قطع النظر إلى
 صحة المبنى وقد ذكره الزركشي وقال رواه أبو نعيم في الحلية من
 حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما وقال السيوطي رواه الحاكم في مستدركه
 عن عائشة وجابر رضي الله عنهما وقال الذهبي في مختصره أنه موضوع
 وأخبره ابن عسكرك عن قيس بن أبي حازم من مثله بل هو أنا سيد ولد
 آدم وأبو بكر سيد أهل العرب وعلي سيد شباب العرب
 انتهى وبهذا يزول الإشكال حتى يرد بالعرب جنسه في جميع
 الأحوال حديث سيروا على سيرة ضعفكم قال السخاوي رحمه الله
 بهذا اللفظ لكن معناه في قوله عليه الصلوة والسلام أم الناس أتت
 بأضعفهم حديث سياسة الناس أشد من سياسة الدواب
 ذكره النووي في تهذيبه وأسماء واللغات من كلام الإمام الشافعي
 حديث سيكذب علي قال ابن الملقن في تخرجه البيضاوي هذا
 الحديث لم يره لك ثم في آخره مسلم من حديث أبي هريرة رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يكون في آخر الزمان
 دجالون كذا أبو بكر بن عبد الله بن سينا بلال عند الله شين قال
 ابن كثير ليس له أصل وقد تقدم باسم
 حرر في سنة الثمانين من هذه سنة ثمان وربع وخالفوه من
 لا يشبه بهذا المبنى فإنه كان له وجه من حيث المعنى قال السخاوي
 لم يعرفه من قولنا بل يرد في المرفوع من حديث أنس رضي الله عنه
 لا يفعل أحدكم أحدا حتى يستشير فإن لم يجد من يستشير
 فلا يستشير أمراً ثم لينها عنها فإن في خلافها البركة وفي سنده

من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً به حديث شراركم معلوم
صبيانكم اقلهم حجة على اليتيم واغفلهم على المسكين موضوع كفا في
الطائي له حديث يث شر الحمرة ولا المرات ليس بحديث بل
هو من كلام بعض الحكماء الملقب بآراء قال الغضائفي وهو غير صحيح
من حديث المعنى فان من يغلب خيره وشره ظلمت خيره كما يستدل
من قوله عليه الصلوة والسلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ودليل
من طال عمره وسأ عمله وهو مستفاد ايضا من قوله سبحانه وتعالى
ولا تحسبن الذين كفروا انهم غير الانفسهم انهم فيهم من ادوا
انما حديث الشفقة على خلق الله تعظيم لامر الله قال السخاوي
لا يرفع بهذا اللفظ قلت وهو من كلام بعض المشايخ حيث قال
سبح الامر على شئيت التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله تعالى
حديث الشكر في الوجه منية ليس بحديث ويناسبه حديث قطب
عق اخيك خطا لمن مدح صاحبه في حضوره حديث شهاد
الباق الصلي يروي عن ابي الدرداء رضي الله عنه وغيره من الصحابة
والتابعين ويشهد له قوله تعالى يومئذ تحدث اخبارها تان
ربك ادعي لها حديث شهادة المرء على نفسه بشواحي
ليس بحديث ولكنه صحيح المعنى بالنظر الى اقراره واما قوله
شهادة المرء على نفسه بسبعين فذلك الاصل له ويصح معناه
على المبالغة حديث شهادة المسلمين بعضهم على بعض
جائز ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حاسم
ليس من الحديث واسناده فاسد من وجوه كثيرة كما في
الطائي وعلى تقدير صحة فالعلماء يراهم علماء الدنيا للتركيب
طريق العقلي كما يشير اليه العلة المذكورة في نفس الحديث

فان الحسد حرام واما الغبطة فمرام حديث الشجرة في
 قصر الشياطين لا يصح حديثا لان قصر الشياطين من جملة اسباب
 الشجرة اذا كان على قصد هادون اراده متابعة السنن
 حديث شياطين الانس بقلب شياطين الجن من
 كلام ابن دنيار واعلم اقتبس من قوله تعالى وكذلك جعلنا
 لكل نبي عدوا واشياطين الانس والجن حيث قدم شياطين
 الانس على شياطين الجن وان شياطين الجن ينسب سوسة
 بالتعود بخلاف شياطين الانس ولا قوة تاثير المعجزة انما
 هو في اتحاد الجنس حله حيث شيب وعيب لا يصح مناه
 واما حجة معناه في حديث من لم ير عود الشيب وليس في
 من العيب ولم يخش الله في الغيب وليس الله فيه حاجة
 فذكره الدليلي با سند عن جابر رضي الله عنه مرفوعا وحكي عن
 ابن يزيد انه رأى وجهه في المرأة فقال ظهر الشيب ولم يذهب
 العيب ولا اجرى ما في الغيب حديث الشيخ في قومه
 كالثبي في امته في المقاصد جزم شيخنا وغيره بانه موضوع
 انما هو من كلام بعض السلف وربما هو ورد بلفظ الشيخ في
 جماعته كالثبي في قومه يتعللون من علمه ويتنادون من ادبه
 وكله باطل انتقد من جزم بوضعه ابن تيمية لكن اخرج
 ابن حبان في الضعفاء من حديث ابي رافع به مرفوعا وقال
 السيوطي اسنده الدارمي وذكره ايضا في جامع الصغير بلفظ
 الشيخ في اهله كالثبي في امته رواه الخليلي في حشيشته وابن النجاشي
 عن ابي رافع ولفظ الشيخ في بيته كالثبي في قومه رواه ابن
 حبان في الضعفاء والشيرازي في الاقواب عن ابن عمر رضي الله

شياطين الانس والجن حيث قد مر
 بخلاف شياطين الانس ولا قوة تاثير
 المعجزة انما هو في اتحاد الجنس

بنج

عنها

قصة
العلماء ورثة
الانبياء

بلغ

عنهما انتهى ويقول من حيث المعنى حديث صحيح المبنى العلم ورثة
الانبياء ويؤيده قوله تعالى فليستوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون
حرف الصاد

حديث صاحب الحاجة امي قال السخاوي لا اعرفه في المرفوع
قلت وكذا قولهم الغريب كالا على لا يصح من جهة المبنى حديث
صاحب الشفا حق بحمله لان يكون ضعيفا يعجز عنه فتعين
اخوه المسلم ضعيف طافع ابن الجوزي فذكره في الموضوعات
واخطا فقد رواه ابو يعلى من حديث ابو هريرة رضي الله عنه به في
الطبراني في كل وسطا والدارقطني في افراد والعقيد في الضعفاء
وعياض برون عز وغيره في الشفاء حديث في التفسير كنيش
من كنوز الجنة كذا في الاحياء وقال العراقي غريب لم يوجد حديث
صريح في كلام عند الاحاديث يعدل عند الله التكميل الذي يكبر
في رباط عسقلانها وعباد ان ومن كتب اربعين حديثا اعطى
شواب الشهداء الذين قتلوا بعباد ان وعسقلان خبر
باطل كما في الميزان اللسان حديث صدق رسول الله صلى
عليه وسلم هو كلام بقوله كثير من العامة عقيب قول المؤذن في
الصبح الصلوة خير من النوم صدقت وبررت وبالحق طاعت
استحبه الشافعية قال العميري وادعى ابن الرفعة وادعى
ابن الرفعة ابن خيماء فيه ولا يعرف من قاله وبررت
بمسار الراي الاولى وسكون الثانية حديث صدق الله القليل
البلاء الكثير وفي لفظ صدقة السرايس كجيث ومعناه صحيح
حديث صفراء الخيز وكشوا عده يبارك لكم فيه اسناده
واو قد ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديث

لم أجده

ليس له اصل وكذا قوله
عند قول مؤذن الصلوة
خير من النوم

الأمر بتبصير اللقمة وتدقيق المصنف قال النووي لا يصح
 حديث بيت صلاة بخاتم تعدل سبعين بخاتم موضوع
 كما قاله العسقلاني وكذا أصالة بعمامة تعدل خمس وعشرين
 صلاة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة والصلاة في
 العمامة بعشرة آلاف حسنة قال المنوفي فذلك كله باطل
 وقال السخاوي حديث صلاة بخاتم تعدل سبعين بخاتم
 هو موضوع كما قاله شيخنا عن شيخه وكذا ما أورده الديلمي
 من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا صلاة بعمامة تعدل
 بخمس وعشرين وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة ومن
 أنس رضي الله عنه مرفوعا الصلاة في العمامة بعشرة آلاف
 حسنة قلت مروي ابن عمر رضي الله عنهما نقله السيوطي عن
 ابن عسقلان في جامع الصغير التزاه بأنه لم يذكر فيه
 الموضوع حديث الصلاة خلف العالم بأربعة آلاف
 وأربعة مائة وأربعين صلاة باطل كذا في المختصر وكذا قول
 صاحب الهداية لقوله عليه الصلاة والسلام من صلى خلف
 نقي فكأنما صلى خلف شيء غير معروف كما قاله مخرجه وقال
 السخاوي لم أقف عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح
 لما رواه الديلمي من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعا بلغظ
 قدموا خياركم تركوا أعمالكم وللحكام والطيار بسنة ضعيفة
 من مرشد بن الجهم مرشد الغنوي رفعة أن سركم أن يقبل صلاحكم
 فليؤمكم خياركم حديث صلاة المدل لا يصعد فوق راسه
 لم يوجد حديث صلاة النهار على رأي لأنها لا يصح فيها
 صلاة على ما في النهاية قال النووي في شرح المذهب أنه باطل

لم اقف عليه وانما هو عن ابي الدرداء رضي الله عنه موقوف فاذا سألتم
 الله حاجة فابشوا بالصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام فان الله
 اكرم من ان يسأل حاجتين فيقضى احداهما ويترك الاخرى **حديث**
 الصلاة عماد الدين قال ابن الصلاح في مشكل الوسط انه غير معروف
 وقيل النوع في الشقيج انه منكر باطل لكن رواه الديلمي عن علي رضي الله
 تعالى عنه كما ذكره السيوطي والبيهقي بسند ضعيف عن عمر رضي الله عنه
 موقوفا **باب**
حديث ضلع العلم في افخاذ النساء وفي فظيبي افخاذ
 النساء هو عفاه من كلام بشر الحافي لا يصلح منه الف افخاذ النساء
 حديث الضيف وشهادته له عليه الصلاة والسلام قيل انه
 موضوع وقال المزي لا يصلح اسناد او لمنا لكن رواه البيهقي
 بسند ضعيف وذكر القاضي عياض في الشفاء فغايبته الضعيف
 في الوضع حديث الضامن قازم لا يصح وبناه وجاء في معناه
 عند احمد واصحاب السنن عن ابي امامة رضي الله عنه موقوفا
 قازم وصححه ابن حبان فهو مقتبس من قوله تعالى لمن جاء به حمل
 بعير ما ينزعه من اي كفيل وغرم حديث الضروريات بين
 المحظورات ليس بحديث وهو كلام صحيح حديث ضعيفان
 يغلبان قويا ليس بحديث حديث الضيافة على اهل البيت
 ليس على اهل البيت الاصل له فقد قال عياض في اهل شرح مسلم
 لماه تنظم على حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم
 ضيفه انه موضع عند اهل المعرفة وقبله النووي وغيره
باب
حديث طاب حيا مكا قال عليه الصلاة والسلام لا يكره

رضي الله

رضي الله عنها قال ابو سعيد المتوفى هذه النجعة لا اصل له وقال
 النوفلي هذا الحبل لا يصح فيه شيء انتهى ورواه الديلمي بلا سند عن
 ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا وقد تقدم عن ابن حجر الكلي ان العرب
 ما تعرف الحمام الا بعد موته عليه الصلاة والسلام حلف يث
 طاعة النساء مائة مئة مئة في شاورهن وذكر صاحب تحفة
 الفردوس عن الحسن البصري انه قال ما اطاع رجل امرأة
 فيما نهواه الا كلبه الله في النار قيل هو محمول على طاعتها فيما نهى
 من السيئات لا فيما نهى من طلبها حاتم وقيل اي فيما نهواه من
 النبا حاتم فانها تحرم المنكرات حلف يث طعام النجيل حله
 وطعام النجيل شفاء قال العسقلاني حديث منكر وقال
 الذهبي كذب وقال ابن عدي انه باطل من مالك حلف يث
 الطلاق يمين الفساق وقع في عدة من الكتب المالكية قال النجاشي
 لم اقف عليه مرفوعا واظنه مدح جازات ويؤيده معنى حديث
 ما حلف بالطلاق مؤمن ولا يستحلف به الا منافق رواه ابن
 عسكو مرفوعا باب **حرف الظلم للجنة**
 حديث انتقام عدل الله في الارض ينتقم منه قتل الزكوي
 كما جده وقال العسقلاني لا استخضر لكن قال السيوطي وفي معناه
 ما اخرج الطبراني في الاوسط من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعه
 ان الله تعالى يقول انتقم من بعضكم في امرهم ولا الى النار وساقه
 الديلمي في الفردوس بلا اسناد عن جابر رضي الله عنه مرفوعه واخرج
 ابن عسكو عن علي بن تمام قال كان يقال ما انتقم الله من قوم الا بشر
 منهم واخرج عبد الله بن احمد في زوائد الزهد عن مالك بن دينار
 رضي الله عنه قال قرأت في الزبور اني انتقم من المنافق بالنافق

تم انقضى من المناقشات جميعا قال ونظر ذلك في كتاب الله وكذلك
نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون قلت ويؤيدكم
قوله تعالى وكلا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض
وسياقي في معناه حديث كما تكونوا بول عليكم حديث
ظهر المؤمنين قبله قال السخاوي لا عرفه ومعناه صحيح بالنظر الى القام
في المستقرة واخرج العسكري عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما روي عن ابي
الوثيث حمي الي في حديث من جلود الله تعالى
باب العيون الموهلة
حديث العار خير من النار قال الحسن بن علي رضي الله عنهما
افمن لغاوية فقال له اصحابه يا عار المسلمين فقال العار خير من
النار واما قول بعض العامة النار دلاء العار فهو من كلام الكفار
الا ان يراه بها نار الله تيا على المباغة والافقة وقد فتوح الدنيا
اهون من فتوح الآخرة كما رواه الطبراني من حديث ابن عباس
رضي الله عنهما عن اخيه الفضل بن مرفوعا بل وهو في التنزيل و
عذاب الآخرة اشد ما ياتي حديث العارية مردودة
ذكره الرازي فقال العسقلاني في تخرجه احدى فيهم ارمها باللفظ الذي
ذكره المصنف وانما رواه احمد واصحاب السنن بلفظ العارية
مودة احدى حديث علم قرشي بلام لا رضى عما قال المصنف في
موضوع وتلقيه الرازي بانه ليس بموضوع لكن لا يخلو عن ضعف
فقد اورد ما الطيالسي في مسنده وفي مسنده مجهول ولا شاهد
حديث العارية في القرابة والحسن في الجيران والمنفعة
في الاخوان قال السخاوي لما وقف عليه حديثا بل هو في شعبه
الاميان للبيهقي من قول بشر بن الحارث حديث العار

دین العجایز
 قال البادية
 والنساء

دائما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في علوم الحديث
 روينا عنه في عمه واسمه بن نجيد انه سأل ابا جعفر احمد بن حمدان
 وكانا عبدا بن صالحين فقال له يا بني تيسر الكتب الحديث قال
 المستم تروى ان عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة فقال نعم قال
 فقول الله صلى الله عليه وسلم راس رئيس الصالحين انتهى ولم يثبت
 على ذلك العراقي في كتبه عليه كذا ذكره بعضهم كونه للفظ ان كان
 قد ورد في رواين من الرواية فيدل على الجملة على انه حديث وله اصل
 وان كان يروى من الرواية مجهولا او معلوما فلا دلالة فيه اذ
 يعتقدون او يكتنون حديث عن اللوح سمعت الله من
 فوق العرش يقول للشقي كن فلا تبلغ الكاف والنون الا تكون
 الذي يكون موضع حد سيف الحسين السمرقاني لا تمسكوا
 ابو نعيم في الطب عن ابي سعيد قال مثل اصحاب محمد صلى الله عليه
 وسلم مثل العين ودواء العين ترك منها وهو ضعيف
 بالحرف الفين المعجز
 حديث الغبراء ورثة الانبياء لم يبعث الله نبيا الا وهو
 غريب في قومه يري من انفسهم في الله منهم رفوعا وهو باطل ويورد
 ما ورد في القرآن من قوله ارسلنا نوحا الى قومه والى عاد اخاهم
 هودا والى ثمود اخاهم صالحا وولاهم طك لرجلهم كذا الرسل
 موسى وعيسى وسائر انبياء بني اسرائيل وكذا انبياء عليه الصلوة
 والسلام وانما حصلت له الغربة في الجملة بعد الهجرة حديث
 عن القدر بن خنوه اورد به الله الرقطيني في الافراد عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال كنت عند النبي من كعب اغتر قدمه فذكر حديثا
 وفي الاحياء انه عليه الصلوة والسلام نزل منزلا في بعض اسفاره

عنه سود

فنام على بطنه وعنه سود يعمر ظهور الحديث قال العراقي
رواه الطبراني في كذا وسط من حديث عمر رضي الله عنه بسند
ضعيف حديث الغناء ينبت التفات في القلب
كما ينبت الماء البقل قال النووي لا يصح وقال السيوطي خرج
المسيلي عن ابن عمر رضي الله عنه واليه طريقه رضي الله عنه حديث
الغناء رتبة للزنا قال النووي في شرح مسلم هو من أمثالهم
المشهور انتهى وعنه العراقي للفضيل بن عياض
باب الفاتحة
حديث الفاتحة لما قرئت له عزاه الزكريشي البيهقي في الشعب
وتعقبه السيوطي بأنه لا وجود له في الشعب وأما التواجد
فيه فأتته الكتاب شفاء من كل داء أخرجه من حديث
عبد الله بن جابر رضي الله عنه وفي كتاب الثواب للشيخ
بن حبان عن عطاء قال إذا اردت حاجة فاقرا بفاتحة
الكتاب حق تحقها تقضى انشاء الله تعالى انقضى وهذا اصل
لما تعرف الناس عليه من قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات
وحصول المهمات حديث فان بالذلة الحسور قال
السخاوي لا يعرفه حديث فان الخفقون وفي لفظ الخفقون
الخفقون وهلك الخفقون وهو معنى حديث البخاري
رضي الله عنه ورفعوا ماكم عقبة كود ولا يجوز بالثقلون
فانا اريد ان اتخفف لذلك العقبة قال الحاكم صحيح الاسناد
حديث الفاتحة موكل بالنطق لم يرد بهذا اللفظ لكن في
سنن أبي داود اخذنا ذلك من فتيك وله شاهد عند
البيهقي حديث فدى الله اسمعيل على نبينا عليه الصلوة والسلام

بالبش

بالكش قال السخاوي هو كلام صحيح وفي التنزيل وقد يناه بهج
 عظيم قلت كلان النبي مختلف فيه انه اسمعيل واسحق و
 قد توقف فيه السيوطي حديث الفار منكم لا يطابق من
 سنن المصنفين لا اصل له في مبناء بل باطل باعتبار مضاهاته
 من الحق ان النبي لا فرق كذا صرح به في الشفاء واما قول
 موسى عليهما السلام ففررت منكم لما خفتكم فمطو
 حكاية عما وقع له قبل واما هجرة نبينا عليه الصلوة والسلام من
 دار الكفار ما كان بطريق الفار بل امر بان يدخل الفار يدوي المخلوق
 معجز الله في تلك المحل من الفار مع ان الفار لا يقال بعد المقاتلة
 بعد الجود والمغالبة في المقاتلة حديث فضل رجل على
 الشهور كفضل القرآن على سائر الكلام وفضل شهر شعبان على الشهر
 كفضل علي على سائر الانبياء وفضل شهر رمضان كفضل الله على
 سائر العباد قال العسقلاني موضوع حديث الفقر فخر
 وبه افتخر قال العسقلاني هو باطل موضوع وقال ابن تيمية وهو
 كذب حديث في سكت رب كاف ونحوه الله ولي من سكت
 قال ابن الربيع ليس بحديث ومعه صحيح يعني ما خذ من حديث
 من صحت بخا ومن توكل على الله كفاه لكن ظاهر التركيب الاول كغير
 الا ان بقدر العاطف حديث في آخر الزمان يشغل به الروم الى
 الشام ويرد الشام الى مصر قال العسقلاني لا اصل له حديث
 في بيته يوق الحكم من الامثال المشهورة لا الاحاديث الماثورة
 ذكره ابن الربيع قال الزركشي اخرج سعيد بن منصور في سننه
 قال كان بين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبين ابي بن كعب ويا
 في شيء فجعل بينهما زينة ثابت فاتياه في منزله فلما دخل عليه

النبوة ص

فجعل

قال له عمر اتيك لشكر بيننا فقال في بيته يوق الحكم ثم جلسا بين
 يديه ففقد بينهما وفي المثل هذه قصة غريبة في حياة الحيوان
 له ميرى حدث في الحركات البركات من كلام بعض
 السلف وليس له حديث ذكره ابن الربيع وفي الرسالة القشيرية
 سمعت الاستاذ ابن علي يقول قولهم في الحركة بركة حركات
 الطوامر توجب بركات السرايا قول وفي التنزيل البشارة
 الى ذلك قوله تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في
 مناكبها واكلوا من ثمرها وقال فان ليس للانسان الا ما سقى
 وقال تعالى فاسموا الله ذكرا لله وذروا البيع وسامعوا الى ففرق
 فاستبقوا الخيرات فهذا كله لا دراك المبرات والبركات
 الباقيات الصالحات والبركات العاليات

باب حروف القاف
 حدث بيث قال لجبريل هل زالت الشمس قال لا نعم قال كيف قلت
 لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس مسيرة
 خمسمائة عام يعرف انه اصل حديث بيث قدس العرش على
 لسان سبعين نبيا اخرهم عيسى عليه الصلوة والسلام قال
 انكر شي باطل نصر عليه جملة من الحفاظ كابن المبارك قال لبيث
 بن سعد ومن المتأخرين ابن المديني وقال السخاوي اخرج
 الطبراني من حديثه وثلاثة بهر فوعا واسند ابو نعيم في المعرفة
 وفي الباب عن علي بن ابي رافع ولا يصح ذلك شي بل هو باطل كما قاله
 ابن المديني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات حدث بيث
 القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق فمن قال بغير هذا فقد كفر قال
 الصغاني هذا موضوع وقال السخاوي هذا الحديث منجيه

بيع

طرقه

طريقة باطله وانزله ابن الجوزي في الموضوعات حديث
 قراءة سورة الفلق قل مان من الفقر قال السخاوي لا اصل له
 والفقهاء في القبول والامتناع في خمس اولها سورة الجن فكانت
 المشهور زاهية فعلى الكافر ونحوه لا خلاصه المعوقات
 حديث ثبت قصص الظفار لم يثبت في كفيته ولا تعيين يوم
 له عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السخاوي وما يعزى من التظلم
 بن ابي طالب رضي الله عنه لا يصحنا فباطل عنها حديث
 قصة عثمان انه لما خطب في اول جمعة ولي الخلافة وصعد المنبر
 فقال الحمد لله فارح عليه فقال ان ابكروا معكم كانا بعد ان هذا المقام
 سعلا وانتم الائمة فقال اخرجوا الى اطم قوال وسيد فيكم الخطيب
 واستغفر الله لي ولكم وادعوا الى الله قال ابن الهمام انها لم يعرف
 في كتب الحديث بل في كتب الفقه حديث القرب بيت
 المرت قال السخاوي ليس له اصل في المرفوع وقال الزركشي لا اصل
 وقال ابن تيمية هو موضوع وفي التنزيل هو كما قال اقول
 لكن معني صحيح كما سياتي في حديث ما وسعني ارضي
 حديث بيت قلب المؤمن حلو بحب الخلاوة ذكره ابن
 الجوزي في الموضوعات لكن ثبت انه عليه الصلوة والسلام
 كان يحب الخلوة والعسل ذكره ابن الربيع وفيه ان
 هذه للصحة معناه والكلام في ثبوت مبناه فقد قال السيوطي
 رواه البيهقي في الشعب والديلمي عن ابي امامة وكلام ابن
 الجوزي موضوع مرفوع رواه الديلمي ايضا عن علي بن
 عنه رفعه المؤمن حلو بحب الخلاوة ومن حرمها على
 نفسه فقد عمى الله ورسوله لا تحرموا شيئا من نعمة الله والظلمات

مقللا

للذين

على انفسكم وكلوا وشربوا واشكروا بما انعم الله عليكم ومنه قوله
حد يث قليل من التوقيف خير من كثير من العلم ذكره في كتابه
وقال العراقي لم اجد له اصلا وقد ذكره في كتابه في الفروع
من حد يث ابي الدرداء في الحديث وقال يعقوب بن ابي
لم يخرجوه ولم يفي بسنده انتهى وتفقده بعض المتأخرين باب
ما ذكره في الفروع من رواه ابن عساکر عن ابي الدرداء في رواه الطبراني
عن يرحى بلفظ قليل الفقه خير من كثير من الجسادة
باب
حد يث كالكف الدنيا ولم تكن كباخرة ولم تزل قال
السيوطي ولم اقف عليه مرفوعا اخرجه ابو نعيم عن عبد العزيز
حد يث كالكف من اهل البصر وحسين وهو كلام يقال
لمن يتساهل وليس بحد يث حد يث كان الله ولا معه
شي في رواية ولا شيء غيره وفي رواية ولم يكن شيء قبله ثابت
ولكن الزيادة هي قولهم وهو ان على ما عليه كان من كلام
الصوفية ويشبه ان يكون من المفترقات الوجودية القائلة
بالغيبية المخالفة للنص بالبعية في المرتبة الشهودية وقد نص
ان التسمية والعسلا في على وضع الجملة الزائدة وان كانت
فتاويلها انه تعالى ما تغير بحسب ذات الكمال بوصفاته
بالحلال لما كان عليه من القوة والقدرة بعد خلق الموجودات
كما يشهد اليه قوله سبحانه وتعالى واقض خلقنا السموات والارض
وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب اي نصب ولا نصب
ولا كلال ولا ملال والمعنى ان ما عناه كسر اي يقيه يحسه
الكلما صماء وكما يطيره هو انه فليس للموجود الحادث

عمر بن محمد

بحسب

بحسب الموجود القديم حقيقة الوجود في نظر العارف اذا
المخلوقات ليس لهم وجود مستقل في انا وصفة ومن
هنا قال قائلهم سوى الله ما في الوجود وليس في الدارين
ديار وهو في مقام الجمع ويشير اليه قوله سبحانه وتعالى كل شيء
هالك له وجهه وقوله عليه الصلوة والسلام اصدق كلمة قالها
العرب قول لبيد شعره لا كل شيء ما خلده الله باطل واما من
وصل الى مقام جمع الجمع وتخلص عن مجازب المنع فلا تجسمه
الكثرة عن الوحدة ولا الوحدة عن الكثرة كما يشير اليه قوله
سبحانه وتعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
حدث بيت كان عليه الصلوة والسلام لا يجلس اليه احد وهو
يصلى لا خفف صلوته وسأله من حاجته فاذا فرغ عاد الى صلوة
ذكره في الشفاء وقال الجلال السيوطي في تخرجه احدثه قال
العراقي في تخرجه الاحياء لم اجد له اصلا حدث بيت الكريم
اذا قلنا روى عن اخيه البيهقي في الشعب عن ابي هريرة رضي الله
تعالى عنه رفعا وفي سند متروك قلت ويشبه ان يكون
موضوعا ولكن مشهور بين الزهاد وغيرهم وانما براه من
عهد تم يعني لا اقول بوضعه ولا بشيئ منه حدث بيت
كفي عالم النضر ان يرى عبده ومعصيه اليه قال السيوطي هو
من كلام جعفر الاحمر على ما رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق
حدث بيت الكريم حبيب الله ولو كان قاسقا وانجيل
عند الله ولو كان راهبا لا اصل له بل الفقرة الاولى موضوعة
لمعارضتها بنص قوله تعالى ان الله يحب التوابين ويجب
المتطهرين والله لا يحب الظالمين والقاسق امان الظالمين

لعله كشف

او الكافرين حذف بيت كيف التهم بكيف لا يتصور ان يكون
له اصل حذف بيت الكلام صفة المتكلم ليس له اصل وفيه
معناه صحيح موافق لقولهم كل تأنيذ شبح بما فيه قول ابن ابي اسحق
ليس على اطلاقه ليس في محله واستحقاقه حذف بيت
الكلام على المائدة قال السخاوي لا علم فيه شيئا نفيا ولا اثباتا
اعني ما يدل على نفي هذا الحديث ولا على ثباته ولا فقد ثبت
كلامه عليه الصلوة والسلام حال اكله في كثير من الاحاديث
منها حديث سم الله وكل يمينك ما يليك حديث
كل حد يوحى من قوله ويرى الا صاحب هذا القبر وهو قول
مالك واراد به النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لكونه معصوما
من الخطاء ولانه ما ينطق عن الهوى وكذا حكم سائر الانبياء
وفي الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما رفعه بلفظ ما
احد الا يوحى من قوله ويبلغ واورد الغزالي في الاحياء معناه
وقال الا يوحى من علمه ويتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال السيوطي واه عبد الله بن احمد في زوائد الزهد من طريق
عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قلما احدهم من الناس الا يوحى
منه قوله ويبلغ غير النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ولكن ينبغي ان يكون
الرواية يوحى ويودع او تاخذ وتدع حذف بيت كل الدعاء
منها المقبول والمردود اكل الصلوة عني فانها مقبولة غير مردود
من الكلام في حرف الصلاد من حديث الصلوة على النبي صلى الله عليه
وسلم لا ترد وقال القسطلاني هناك ضعيف جدا لكنه لم يذكر
المخرجين احدهما الا اظهر له سند لا يكون سند معتدلا حديث
كل اناء بما فيه يطغى ليس بحديث ومعناه يفيض ويسيل و

ينع

عصبة

في المشهور كل انا ترشح بما فيه حديث كل بني آدم يمتون
الى عصبة ابهم الاول فاطمة فاني انا ابوهم وعصبتهم قال ابن
الجوزي في العلل المتناهية انه لا يصح ويرد عليه انه رواه
الطبراني وحايت الله حديث ضعيف لا موضوع حديث
كل في الكبير عن فاطمة رضي الله عنها وكذا اخرج ابو يعلى
وسنده ضعيف والحديث مرسل وله شواهد عند
الطبراني وحايت الله انه حديث ضعيف لا موضوع حديث
كل ثاب لا يد له له من ثابث غير معروف وكذا كلام بعضهم
الشيء ما تشق الا وقد ثبت لا اصل له حديث كل عام
تصرفه بصفة المجهول والارذل من كل شيء اودونه
ومنه قوله سبحانه وتعالى وستكم من يرد الى ارذل العمر قال الزبيدي
هو من كلام الحسن البصري وفي معناه الحديث الصحيح في البخاري
عن انس رضي الله عنه مرفوعا لا ياتي على ابي زمان الا الذي
بعده شرمه وفي كبير الطبراني عن ابي الدرداء رضي الله عنه مرفوعا
ما من عام الا ينقص الخيرة فيه ويزيد الشر فاخرج الطبراني عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال ما من عام الا يودي به الناس بدمعة
ويحيون سنة حتى تيات السنن وتجي الطبع وتيات
لغة في تموت وبها قرى في السبعة متر ومت وقتنا بكسر الميم
وضمها وفي الجامع الصغير ما من عام الا الذي بعده شرمه حتى
تلقوا ربكم اخرج الطبراني عن انس مرفوعا ورواه احمد والنجاشي
والنسائي عن انس مرفوعا بلفظ لا ياتي عليكم عام ولا يوم الا
والذي بعده شرمه حتى تلقوا ربكم وروى نحو ذلك من قول
مسعود رضي الله عنه قال ولا اعني امير اخيرا من امير ولا عام

متى تيات

خير من عام ولكن علماءكم وفقهاكم يذهبون ثم لا تجدون
 منهم خلفا ويحيى قوم يفتنون براءتهم وفي لفظ وما ذلك بغير
 الا مظاهر وقتلتها ولكن يذهب العلماء وبشده فسر اب
 عباس رضي الله عنهما قوله تعالى او لم يردوا انا نلقها الارض
 تنفضها منه اطرأها حيث قال موت علماءها وفقهاها
 وعن ابي جعفر موت عالم احب الى ابليس من موت سبعين
 عابداً ويقويه حديث لموت قبيلة لليسين موت عالم رواه
 الطبراني وابن عبيد البر من حديث ابى الدرداء رضي الله عنه
 ويؤيد حديث فقيه واحد اشد على الشيطان من الف
 عابده قلت وعندي ان ذلك يقتضي السجدة من زمان
 النبي صلى الله عليه وسلم فانه كشعل النور في عالم الظهور ويقويه
 حديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم
 حديث كل بدعة ضلالة كل بدعة في عبادة قوف في سبيل
 الكذاب ومستم حديث كل ممنوع حل وليس بحديث ويدل
 على صحة معناه ما اتفق على ادم على نبيته وعليه الصلوة والسلام
 بقوله سبحانه وتعالى كما تقر باهذه الشجرة حديث
 كنت نبياً وادم بين الماء والطين قال لم اقف عليه بهذا
 اللفظ فضلاً عن زيادة وكنت نبياً وادم ولا ماء ولا طين
 وقال العسقلاني في بعض اجوبة ان الزيادة ضعيفة و
 ما قبلها قوي وقال الزركشي لا اصل له بهذه اللفظ ولكن
 في الترمذي معي كنت نبياً قال وادم بين الروح والجسد
 وفي صحيح ابن حبان والحاكم عن العرياض بن سارية اني عند الله كنت
 خاتم النبيين وان ادم لمجدل في طينته قال السيوطي وزاد القول

ولا آدم ولا ماء ولا طين لا اصل له ايضا يعني بحسب مينا
 والافو صحيح باعتبار معناه لما تقدم ولحد يث كنت اول
 النبيين في الخلق واخرهم في البعث رواء ابن ابي حاتم في
 تفسيره ويونعيم في الدلائل عن ابي هريرة رضي الله عنه كما ذكره
 السيوطي وله شاهد من حديث مسرة الفخر لم يث كنت نبيا
 وادم بين الروح والجسد اخرجه احمد والبخاري في تاريخه
 وصححه الحاكم حديث كنت كنت لا اعرف فاجبت ان اعرف
 فخلقت الخلق ففهم في قال ابن عجمية ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يعرف له سند صحيح ولا طعيف وتبعه الزكري العسقلاني
 معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى وما خلقت الجن ولا انس الا
 عبيدون اي ليعرفون كافتراه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 حديث يث كن ذنبا ولا تكن راسا هو من كلام ابن ادم ورواه
 فان الرأس يهلك والذنوب يسلم ويقرب من معناه قول بعضهم
 كن وسطا دأيت جاشا حديث يث كن من خيار النساء
 علي حذر ليس بجائز واما اخرجه عبد الله بن احمد في نزول
 الزهد عن اسراء ابن عبيد قال قال لقمان لابنه يا فوق استعبد
 بالله من شرار النساء وكن من خيارهن على حذر فانهم لا يسيئون
 عن الاخير هل من الى الشر اشرع وفي التذكرة عن علي بن ابي طالب في
 اخر كلامه طويل في النساء استعبدوا بالله من شرارهن وكونوا على
 حذر من خيارهن يا

كغيره في
 كلام النبي صلى الله عليه وسلم

دأيت جاشا

حرف اللام حد يث

ليس الخرق الصوفية وكون الحسن البصري ليسوا به علي بن ابي طالب
 تعارضه قال ابن دحية وابن الصلاح باطل وكذا قال العسقلاني

بلغ

انه ليس في شيء من طرقها ما ثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن
 ولا ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم اللبس المخزقة عن الصورة
 المتعارفة بين الصوفية ولا احد من الصحابة ولا امرأته
 من اصحابه يفعل ذلك ولا يروي في ذلك خبر صحيحا بل قال
 الثوري ان من اكل ذب المفترى قون من قال ان عليا اللبس المخزقة
 الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا الحسن من علي بن
 سماعة فضلا عن ان يلبسه المخزقة قال السخاوي لم ينفرد بذلك
 شيخنا بل سبقه اليه جماعة حتى كبسها والبسها كالنسيان
 والنهي وابن حبان والعلاء والعراقي وابن الحقلان والبرهان
 الحلبي وغيرهم تشبيها بالقوم وتبوكا بطريقتهم اذ ورد لبسهم
 مع الصوفية المتصلة الاكيل بن زياد وهو صاحب عليا كرم الله وجهه
 اتفاقا وفي بعض الطرق اتصالها بابليس القرني وهو اصحح من روى
 روى الله عنهم قالست وكذا نسبة التلقين المتعارف بين
 الصوفية لا اصل له وكذا نسبة المصافحة المتصلة الى النبي صلى الله
 عليه وسلم ليس له اصل عند العلماء الاعلام وكذا نسبة الخزقة
 الى ابليس القرني وانه عليه الصلوة والسلام وهي مخزقة
 له وليس وان عمر بن عليا رضي الله عنهما سلماها اليه وانها وصلت
 اليهم منه وهم جرائعهم غير ثابت ولو ذكره بعض المشايخ الكرام
 فالحمد لله على طريقة الصوفية متابعي الكتاب والسنة ومخافة
 الله ومقاربة للوحدانية والعاقبة للمتقوي حمد الله
 والثناء والتبوت وابنوا المزايا قاله الامام احمد وهو ما يرد في الاسانيد
 ولا اصل له لكن رواه البيهقي في الشعب من حديث ابي هريرة
 رضي الله عنه روى ان ملكا باب من ابواب السماء يقول ذلك

وهو عند اليهودي من حديث الترمذي عن النبي صلى الله عليه وآله من قوما يحبون
بست فيه خجرات ومجهرين وعند النعمان في الحلية من
حديث أبي ذر رضي الله عنه موقوفاً ومنقطاً هذه خاصة
بما ذكره الشيخان ويورد السيوطي رواه أحمد في الزهد عن
عليه الوالد قال قال عيسى بن علي عليه السلام والسلام
ذكره **حد** يشهدان أهل الجنة العربية والفارسية
الهيبة أو مرد صاحب الكافي وعن الديلمي إذا أراد الله
أمر أفيئته أو من به إلى الملائكة المقربين بالفارسية
الدرية وكلامها موضع فانه معارض بما في حديث صحيح
مرفوع أصبو العرب لثلاث فاني عربي وكلام الله عربي
ولسان أهل الجنة عربي وقد اعتنى بضبطه المولى كمال
باشا في حاشية على التلويح قال لا يصحها في الدرية
أي يقع الله لا وكسر الراء المخففة لغة ملان المدائن
وبها كان يتكلم من باب الملك فهو منسوب إلى خاضرة
الباب انتهى ثم قال المولى ومن وهم أنها منسوبة إلى الباب
نفسه يعني باللغة الفارسية فان الباب معناه در
نقد هم انتهى ولا يخفى أن الموضع الحديث بلفظ دون
ضبطه كان الأولى أن يضبط بضم الدال وتشديد الراء
تفئة لغة الفارسية بالكلمات المشبهة بالثلاث وفي
الطاقة اللفظية والظرافة المعنوية وكذا موضع ما ذكره
بعض مشايخنا من العجم أنه ورد في الكلام القدسي باللسان
الفارسي چه كنم یا بنده كاه كاه كنم نیا من هم یعنی ایشتا فعل
هو كلام الذين ان لا يغفروهم حد يث استحق

ملك

بيان
نعتا

الهوى كيدي وفي رواية صحيحة قد سمعت فلا طيب لها و
 لا رقي الا الحبيب الذي شغفت به فانه علقني وترباقي
 فانها ما اشدين بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فلا اصل له قال
 ابن تيمية ما اشتهر ان ابا محمد ورة الشدة بين يديه النبي
 صلى الله عليه وسلم وانه تواجد حتى وقعت البردة الشريفة من
 كتفيه فتقاسمها اصحاب الصفة وجعلوا يارفعها في ثيابهم
 الذب باتفاق اهل العلم بالحديث وما روى في ذلك موضوع وقال
 السيوطي اخرج البجلي عن جده يشاء بن ابي الله عنه وقال يفرق
 به ابو بكر عمار بن اسحاق قال الذي هي كانه واضعه وقال الدمشقي
 ورواه ابو طاهر المقدسي عن جده يشاء بن ابي الله عنه وصاحب
 العوارف انه عليه الصلوة والسلام اشبه بحضرة البيتان فتواجد
 النبي صلى الله عليه وسلم وتواجد اصحابه الكرام وقد سقطه رجاؤه
 عن منكبيه فلما فرغوا ادى كل واحد الى مكانه ثم قال عليه الصلوة
 والسلام ليس بكم من لم يهتد عند السماع ثم قسم رداءه على
 بين حضرة اربعة امة قطعة فهذا حديث موضوع كان واضعه
 عمار بن اسحاق فان باقى الاسناد ثقة هكذا قال الذهبي وغيره
 وهو مما يقطع بكذبه حديث اللعب بالهام بحسبة الفقير
 هو معنى قول ابراهيم النخعي من لعب بالهام الطيار لم يميت حتى
 تذوق الم فقر وفي المرفوع من علي بن ابي حمزة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا تتبع حمامة فقال شيطان
 تتبع شيطان اخرجها البخاري وفي كتاب المرفوع وروى لود
 في سننه والبيهقي حديث طعن الله الداخل فينا بفيل
 نسب والخارج منا بفيل سبب قال السخاوي بيض له

شيخنا

شيخنا يعني العسقلاني ولم ينف كرشيا وله شواهد ثابتة
 بحديث ان من اعظم الذنوب ان يدعي الرجل غيرا بيه وهو
 يعلم انه غيرا بيه فالجنة عليه حرام وفي الشفاء ما رواه مصعب
 عن مالك بن انس عن ابي عبد الله عليه السلام ان من افتسب الى بيت النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم يعني بالباطل يشر بخرابا وجسعا ويشتم ويحبس حسبا
 طويلا حتى يظهر توبة لانه استخفاف بحق النبي صلى الله عليه وسلم
 سلم انتهى والحاصل ان الحديث موضوع باللفظ الذي تقدم
 وانه سبحانه اعلم حاله حيث لعن الله المغني والمغني له
 في النووي كما يصح ذكره السخاوي والزر كشي ونسكت عنه
 السيوطي حله حيث لعن الله الفروج على السرور لا اصل له
 حيث لعن الله الكذاب ولو كان ما زعمنا قال السخاوي
 ما علمته في المرفوع قلت كلفن ورواها في المرفوع وكذا قول
 لا حقا حديث كلفن بلوى عور لا اصل له وقاله ابن السبع
 لكنه صحيح المعنى والعلم اراد ما ورد لكل داء دواء حله حيث
 لكل حجر اجرة قال ابن السبع وهو صحيح المعنى ايضا وكانه اراد لكل
 بيت اجارة ولو من حجارة حله حيث لكل زمان دولة
 ورجال هو معنى قوله سبحانه وتعالى تلك الايام نداء لها بين
 الناس وقولهم فيوم علينا ويوم لنا ويوم لنساء ويوم
 نشر واخرجه ابن عدي عن ابي الطيفيل موقفا لكل مقام وقفا
 ولكل زمان رجال حديث لكل ساقطة لا قطة من كلام
 بعض السلف ويقرب منه الكلمة الحكمة ضالة المؤمنين
 فحيث وجد ما فهو احوق بها حله حيث لكل شيء افة
 والعلم اقات من كلام الاعلام حله حيث لكل مجتهد

الفري
 من رواه البخاري
 في رواية له
 من ادعى غير
 ابيه فليجبه
 عليه جهنم

الحديث

فضيحت في معناه من جدد وجد ومن لم يولد وكذا قوله تعالى ان الله
 لا يضيع اجر من احسن عملا حديث البيت للبيت رتب لمحمد قاله
 عبد المطلب لا برهة امير جيش الفيل لما سألته ان يرد ماله فقال
 له سألتني ماله ولم تسألني الرجوع عن قصد البيت مع انه شرع
 ذكره السيوطي وغيره لاصلها حديثا قوله حديث البيت
 للسائل حق وان جاء على فرس ذكره ابن الوبيعي عند الامام احمد
 انه قال حديثا يدوران في الاسواق وكذا اصلها قوله للسائل
 حق وان جاء على فرس والثاني يوم تحرك يوم صومكم انتهى وهو
 غريب منه بعدما ذكر من شيخه السخاوي حديثا للسائل حق
 رواه احمد وابو داود عن الحسن بن علي بن موقوفه وسنده
 جيد كما قاله العراقي وتبعه غيره سكت عليه ابو داود ولكن قال
 ابن عبد البر انه ليس بقوي النقي وقال السيوطي قال للعراقي في
 حديث للسائل حق وان جاء على فرس لا يقع هذا الكلام
 من احمد فانه اخرج في مسنده بسند جيد رجاله ثقات قال
 السيوطي واخرجه احمد في الزهد عن سالم بن ابي الجعد قال قال عيسى
 بن مريم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ان للسائل حق وان جاء
 على فرس منظوق بالفضة واخرجه ابن البخاري في تاريخه
 عن طريق ابي هذيل عن انس بن مالك عن النبي الله عنه مرفوعا ان السائل
 سائل على فرس باسطة كفيه فقد وجب الحق ويطبق ترق
 انتهى وشيئا في يوم صومكم حديثا لما خلق الله تعالى
 العقل تقدم عليه الكلام في ان الله ما خلق من حرف الهمزة
 وقد قال الزركشي ابن تيمية وقد لا يخلو انها موضوع باتفاق
 قال السيوطي تابع في ذلك الزركشي وابن تيمية وقد وجدت

في

له أصلاً فخرجوه عبد الله بن أحمد في رواية الحسن قال
 ثنا علي بن مسلم ثنا سيار ثنا جعفر ثنا مالك بن دينار عن الحسن
 بن فضال قال خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل فقال له لا
 فادبر قال ما خلقت خلقاً أحب إلي منك بك اخذت
 اعطى وهذا من سبل جيد لا سناد وهو في مجموع الطبراني في الأوسط
 موصول من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بأصح من ضعيفين
 حذف بيت لما غسلت النبي صلى الله عليه وسلم اقتلعت
 سياه ما جرعني به أي ارتفعت سياه حذقت به فشر به فوفرت
 علم الأولين والآخرين ذكره عليه قال النووي لا يبع قلت وكذا
 ما ذكره الشيعة من أنه شرب من ماء اجتمع في سرته عليه السلام
 والسلام عند غسله فلم يطل شاربه ونحو ما نقص شواهدنا اقتل
 به وهذا الكلام باطل أصلاً وفرعاً حذف بيت لهدم الكعبة حجر حمراء
 مومن من قتل المسلم قال اسفوا ويكلم أقف عليه بهذا اللفظ ولكن
 في معناه ما عند الطبراني في الصغير عن أنس رضي الله عنه رفعه
 من أذى مسلماً بغير حق فثأرنا لهم بيت الله حديث الحسن
 بن مسلم ظنه بغيره الله به قال ابن تيمية أنه موضع وقال ابن
 القيم الجوزية هو من كلام عباد الأصنام الذين يحسنون
 ظنهم بالكعبة وقال ابن حجر المسقلا في الأصل له ونحو من بلغه
 شيء عند الله فيه فضيلة فسهل له إيماناً به ورجاء ثوابه إعطاه الله
 ذلك وإن لم يكن كذلك قلت وقد ذكر القرني جماعة في مشك
 الكبير من غير سند ولا سناد مروى عن جابر رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من بلغه عن الله فضيلة فآخذ بها إيماناً ورجاء
 ثواباً إعطاه الله ذلك وإن لم يكن كذلك انتهى وكما له محله حرق

الميم بحسب المبنى ولكن انجر اليه المعاني كما لا يخفى وسياتي
 البحث عنه في حرف الميم على وجه الاستفهام حيث
 لو اغتسل اللوطي بما عالج لم يجبي يوم القيمة الا جنبا
 اسننه الله يلمن من حديث النضر بن ابي نضر عن ابي عبد الله عليه السلام
 روي بغير هذا اللفظ قل السخاوي وهو كل ما في معناه
 باطل حديث لو صدق السائل ما اقلح من رده روي
 من طرق عن عائشة رضي الله عنها وغيرها قال ابن عبد البر
 اسانيد هال يست بالقوية وقال ابن المديني لا اصل له وقال
 العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء ذكره السخاوي وقال
 احمد لا اصل له ذكره الزركشي لكن ورد بمعناه حديث يقرئ
 في مناه لو ان المساكين يكنون ما اقلح من ردهم سراوا
 الطبراني في الكبير عن ابي امامة رضي الله عنه به مرفوعا
 حديث لو عاش ابراهيم فكان نبيا قال النووي في
 تهذيب هذا الحديث باطل وجها رت على الكلام بالغيث
 ومحارفته وهجوم على عظيم وقال ابن عبد البر في تهذيبه لا
 ادري ما هذا فقال ولد نوح على نبينا وعليه الصلوة والسلام
 غير نبي يعلم يولد الانبياء كان كل واحد نبيا لانهم من ولد
 نوح عليه السلام انتهى وغرابته لا يخفى اذ لم يكن يلزم كون اولاد
 الصلبية انبياء لا مطلق ذرته مع ان الكلام في الخصوص
 الجزئية لا في المطلقة الكلية اذ لا يلزم من كون ولد ابراهيم
 ولد نبينا عليه الصلوة والسلام نبيا ان يكون ولد كل نبي
 نبيا واذا اخبر الصادق وثبت عنه النقل الموافق فلكلام
 فيه ما يتا فيه وقد اخرج ابن ماجه وغيره من حديث ابن

ولعاش

سورة

لا يفهم الامامان

عباس رضي الله عنه قال لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وآله
وقال ان له من شعاع في الجنة ولوعاش كان صدقاً نبياً
ولوعاش لا اعتقت اخواله من القبطية وما استرق قبطي
الان في سنده ابا شيبه ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو
ضعيف لكن له طرق ثلثة يقوى بعضها ببعض ويشير اليه
قوله سبحانه وتعالى ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله
وخاتم النبيين قلنا يوشى اليه بانه لم يعش له ولد يعمل الى مبلغ
الرجال فان ولده من صلبه يقبض ان يكون لب قلبه كما يقال
الولد يشرا بيه ولوعاش وبلغ اربعين وصار نبياً لزم ان يكون
نبيا خاتم النبيين كما يقول ابن حجر الكي وتاويله ان القضية الشريفة
لا تستلزم وقوع المقدم وان انكار النووي كابن عبد البر لذلك
فلعدم ظهور هذا التأويل وهو ظاهر فيعيد جد ان لا يفهم
لامامان الجليلان مثل هذه المقدمة وانما الكلام على فرض وقوع
المقدم فافهم والله سبحانه اعلم ثم تعرف من هذا الحديث في
المعنى حديث لو كان بعد ي نبي كان عمر بن الخطاب وقدمه
احمد والحاكم عن عقبة بن عامر رضي الله عنه به مرفوعاً قلت
وقوع هذا الوعاش ابراهيم وصار نبياً وكذا اجماع غرضنا كان من
اتباعه عليه الصلوة والسلام كعيسى والخضر والياس فلا يناقض
قوله تعالى وخاتم النبيين اذ المعنى انه لا ياتي نبي بعده ينسخ ملة
ولم يكن من امته ويقويه حديث لو كان موسى حياً لما وسعه
الا اتباعي حديث لو علم الله في الخصيان خيراً لا خرج
من اصلا بهم في ملة توحده الله ولكنه علم انه لا خير فيهم فاجبهم
يروي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً فلا سند ولا نص

ان

عند احد وكلامه فيه من مدح وقدح باطل وما ينسب
 العسقلاني فيهم مقتري بل في مناقب الشافعي البهيم في اربعة
 لم يعبد الله بهم يوم القيامة زهد خفي وتقي جندي وامانة
 امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب ذكره السخاوي
 حديث لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا قول عامر بن
 عبد الله بن عبد قيس على ما ذكره القشيري في رسالته و
 المشهور انه من كلام علي كرم الله وجهه وقد بينا معناه في محله
 لا يبق به حديث لو كانت الدنيا ما غيظا ابي طير ما كان
 قوة المؤمن حالا لا وفي لفظ كان نصيب المؤمن حالا قال البخاري
 لا يعرف له اسناد وقال الزركشي لا اصل له وسكت عنه السيوطي
 لكن معناه صحيح لا يصير مضطرا فيكون اكله حالا لا حديث
 لو كان الاثر رجلا كان حليما قال ابن القيم في الوصي النبوة وهو
 موضوع وتبعه العسقلاني فقال هو موضوع ان كان يجري على
 السنة وكذا الحديث الاثر موضوع كلها قلت وقد تقدم
 عن علي بن ابي الله عنه رفعه سيد طعام الدنيا اللهم ثم الاثر اخرجه ابو
 في الطب النبوي والديلمي حديث كان الخضر جيا لثا ربي
 قال الحافظ العسقلاني لم يثبت مرفوعا وقال الحافظ الخيزري
 لا يعرف له اسناد وانما هو من اخلاق بعض الكذابين انتهى
 فقال الشيخ ابن عطاء في لطائف المتن لم يتعقبه اهل الحديث محمول
 على عدم حصول كلام الآية اليه وقد علم كل ناس مشروجه
 حديث لو كان لما خلفت الا فلان قال العسقلاني
 انه موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح فقد روى الديلمي عن
 ابي عباس عن ابي الله عنه ما مرفوعا انا في جبرئيل عليه السلام فقال لا

لولا ما خلقت الجنة ولولا ما خلقت النار
 وفي رواية ابن مسعود لولا ما خلقت الدنيا
 لم يمنع الناس عن قتال البع لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا
 وفي شيء ذكره في الاحياء وقال العراقي لم احده قلت ويوجد
 معناه من قوله تعالى لا تقر يا هذه الشجرة وقول الشيطان
 ما نهاكنا عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالين
 حديث لوقين خوف المؤمن ورجاءه لا اعتدلا لاصل له
 في المرفوع وانما يفرغ عن بعض السلف كذا في المقاصد قال الزركشي
 لاصل له لكن قال السيوطي اخرج عبد الله بن احمد في زوائد الزهد
 عن ثابت البناني قوله بلفظ سواء وتحقيق معناه في باب
 الخوف والرجاء من شرح عيون العلم حديث لوعلم الناس
 ما في الجلية اشتبهوها ولو يوترها ذهباً رآه الطبيب
 في الكبير من حديث سفيان بن سليمان الجنائزي بسنده اربع عاذا
 بن جبل فخر الله عنه مرفوعاً والجنائزي كذا اب ذكره السخاوي
 وقال الزركشي رواه ابن عدي من حديث معاذ بن جبل فخر الله
 وهو ضعيف قال السيوطي بل هو موضوع حديث اللوام
 يحمله علي يوم القيمة قال الانطاكي في حاشية الشفاء ذكره ابن
 الجوزي في الموضوعات حديث ليس لفا سق غيبة
 قال السخاوي بعد ايراد حديث في معناه وبالجملة فقد قال العقيلي
 انه ليس لهذا الحديث اصل وقال القلانسي انه منكر انتهى وقال
 المنوفي وحسنه المروي وليس كذلك فقد مر جمع من محقق
 الحافظ بانه منكر موضوع لاصل له قلت والحديث رواه الطبراني
 وغيره من حديث معوية بن حميد مرفوعاً لكن سنده ضعيف

عن ث

دنه

يعلم

بمعناه

لكنه حديث